

2. Тацій В.Я. Грошевий Ю.М. Проблеми зближення європейських правових систем як умова гармонізації законодавства України / В.Я. Тацій, Ю.М. Грошевий // Проблеми гармонізації законодавства України з міжнародним правом. - К., 1998. - С. 53-57.
3. Ставнійчук М.І. Роль міжнародних стандартів у захисті та розвитку демократичних принципів / М.І. Ставнійчук // Бюлетень Міністерства юстиції України. – 2010. – № 2. – С. 15-23.
4. Санченко А.Є. Загальні теоретико-правові характеристики права Ради Європи / А.Є. Санченко // Публічне право. - 2011. - №3. - С. 313-319.
5. Рамкова конвенція про захист національних меншин 1994 р. / Рада Європи. - Збірка договорів Ради Європи. – К.: Парламентське видавництво, 2000. – 654 с.

Савчук Сергій Вікторович

доцент кафедри теорії та історії держави і права

Чернівецького національного університету імені Юрія Федьковича

ЕКЗИСТЕНЦІАЛЬНА ФІЛОСОФІЯ ВИНИ

Досліджується творчий доробок М. Хайдеггера, К. Ясперса, Ж.-П. Сартра, М. Бубера, П. Рікьора у смисловому наповненні феномену вина.

Ключові слова: *буття, вибір, вина, винуватість, відповідальність, екзистенція, злочин, мораль, погранична ситуація, самість, Dasein.*

Постановка проблеми. Можна припустити, що філософія екзистенціалізму порушує питання вина з надією на те, щоб стати певним безгрішно-трансгуманним дискурсом, який здійснюється, разом із релігією, над тим, що кваліфіковано в ньому як властиве всім і кожному. Моделі вина приписують їй ту якість, яку людина набуває при переході від старого стану до нового.

Філософська рефлексія з приводу вина встановлює константний характер цього явища. Що б не було з доємпіричною випадковістю події, яка започаткувала традиції зла, людська діяльність назавжди віддана під владу досвіду вина. Навіть якщо вина не первісна, одвічна, вона завжди фундаментальна. Вина - онтологічна характеристика людського існування (екзистенціалізм і психоаналіз). Саме неподільність вина і людського існування, мабуть, робить вину непростою не тільки *de facto*, але і *de jure*. Спроба виключити вину з існування рівносильна його повному зруйнуванню, запереченню.

Ступінь наукової розробки проблеми. Аутентичним соціальним процесам ХХ століття є трактування вина, розроблене екзистенціальною філософією (М. Хайдеггер, К. Ясперс, Ж.-П. Сартр, М. Бубер, П. Рікьор); через страждання та усвідомлення вина відкривається структура екзистенції. При цьому для

повнішого розуміння їх творчої спадщини були враховані результати, отримані у працях А.А. Дем'яновського, Є.О. Дженкової, А.А. Козловського, Т.Ю. Лебедевої, С.І. Максимова, А. Мацейна, І.П. Смирнова, О.В. Стовби.

Метою статті є розкриття смислового наповнення феномену вини представниками філософії екзистенціалізму, в аспекті його еволюції.

Виклад основного матеріалу. Традиції німецької класичної філософії знайшли відображення у творчості М. Хайдеггера. Філософ обґрунтовано запитує, «як (wie) ми винуваті і що означає вина?». «Ідея вини не вигадана довільно і не нав'язана людині (dem Dasein)». Якщо її розуміння мислимо, то «ця можливість повинна бути в людині намічена»; мають бути якісь позначки, які надали би нам можливість розкрити феномен вини. Ці сліди М. Хайдеггер знаходить у взаємозв'язку вини і буття: вислів «винуватий» завжди є його присудком [4, с. 107]. Цим вина стає невіддільною від самої екзистуючої людини: «не хтось винуватий, але я сам винуватий». Вона вказує на екзистенціальну сутність людини.

Вина перетворюється у винуватість самої екзистенції. Людина винувата самим існуванням як таким («Das Dasein ist als solches schuldig»). Вина онтологічна. Людина «не лише може бути фактично обтяжена виною, але є в самій основі свого буття винуватою». Ця сутнісна винуватість створює екзистенціальну умову для імовірності стати «морально» доброю або ж злою. Інакше кажучи, індивідуальна вина можлива лише як прорив загальної винуватості екзистенції.

Вина не має предикатів ¹. Усвідомити вину означає примусити заговорити «початкову винуватість – das ursprüngliche Schuldigsein», або «винуватість не виникає із правопорушення, проте, навпаки, правопорушення можливе лише на підставі цієї вихідної винуватості» [11, с. 1461].

Вина ставиться за провину людини, яка існує – безнадійно дефіцитарній в зіставленні з повнотою буття,² в яке вона «закинута». Людина створює начерк самої себе. Цей нарис виникає із турботи. Будучи «закинutoю» в світ людини турбується бути, і турбота змушує її зробити начерк самої себе, надавши певний напрямок. Людина, створюючи один нарис самої себе, неминуче заперечує всі інші можливі начерки. І це заперечення: ні (Nicht) належить до екзистенційного смислу покинутості, становить, за М. Хайдеггером, винуватості

1 Створюється враження, що М. Хайдеггер наблизився до християнського розуміння первородного гріха (викладеного мовою філософії) як засновку всіх інших гріхів. Проте цей ефект зникає при згадці порушеного М. Хайдеггером запитання: «Який же досвід свідчить про цю вихідну винуватість людини?». Див.: Мацейна А. Бог и свобода. – М.: Центр «Путь, Истина и Жизнь», 1999. – С. 108.

2 Мартін Хайдеггер вважає, що обґрунтуванням буття є безпосередність його екзистенціального переживання, яке може статися лише у «тут-бутті» або «присутності» людини. Див.: Хайдеггер М. Источник художественного творения / Пер. с нем. Михайлова А.В. – М.: Академический Проект, 2008. – С. 466-473

тість екзистенції як такої. Людина винувата одвічно. Вона – винувате буття. Винуватість прихована у бутті, вплетена в саме існування людини у світі. Ми завжди обираємо одне, заперечуючи все інше. Цю ж думку відтворив і К. Ясперс: «Хапатися за одне означає, що інше можна відкинути». Відхилення ж іншого штовхає мене «в об'єктивно неусвідомлену вину... Реальність екзистенції (Wirklichwerden) в одному створює непереборну вину, відмітаючи (інші) можливості екзистенції» [12, с. 506, 508].

У трактаті «Питання про винуватість» (1946), написаному в дні Нюрнберзького процесу над нацистськими злочинцями, К. Ясперс усіма своїми помислами «як німець серед німців» прагнув «сприяти ясності й одностайності, а як людина серед людей – брати участь» у пошуках істини в питанні вини [10, с. 5]. Історичний та етичний самоаналіз німців, на його думку, відбувається внаслідок тієї обставини, що вся німецька нація опинилася в пограничній ситуації (Grenzsituation). Завдяки останній стало можливо усвідомити скінченність свого існування, порушити запитання про смисл життя.

«Простіше за все уникнути запитання (про вину – С.С.)», - наголошує К. Ясперс [10, с. 15]. Але «питання винуватості – це ще більшою мірою, ніж запитання інших до нас, наше запитання до самих себе. Від того, як ми відповімо на нього в глибині душі, залежить наше теперішнє світосприйняття та само-свідомість. Це питання життя для німецької душі».

Міркування з цього приводу, переконаний філософ, «страждають плутаниною понять і позицій. Щоб дотримуватися правди, потрібні розмежування» [10, с. 16]. К. Ясперс розрізняє чотири види винуватості, що відповідають таким критеріям: Під яку категорію вини дії підпадають? Яка інстанція приймає рішення про це? До яких наслідків призводить це рішення? Яке виправдання чи покарання передбачається в рамках закону?

1. Кримінальна винуватість. Злочин – це об'єктивно доказові дії, що порушують недвозначні закони. Інстанцією є суд, який установлює склад злочину і застосовує відповідні закони.

2. Політична винуватість. Кожна людина відповідає разом із іншими за те, як нею правлять. Інстанцією є влада і воля переможця – як у внутрішній, так і зовнішній політиці. Вирішує успіх.

3. Моральна винуватість. За дії, які вчиняє окрема особа, вона несе моральну відповідальність, до того ж за всі свої дії. Інстанцією є власна совість, а також спілкування з близькою, люблячою, іншою небайдужою людиною.

4. Метафізична винуватість. Солідарність між людьми як такими робить кожну людину також відповідальною за всяке зло, несправедливість у світі. «Якщо я не роблю, що в змозі, щоб запобігти їм, я також винуватий». Інстанція – один лише Бог [10, с. 19-20].

Кожне поняття винуватості виявляє реальності, що зумовлюють наслідки для сфер інших понять винуватості. Люди, якби могли звільнитися від метафізичної вини, були би ангелами. Усі інші концепції вини стали би несуттєви-

ми, безпредметними. Моральні хиби, слабкість – засновок політичної вини і злочинів. Певно, це розмежування можна використовувати і софістично, щоб звільнитися від усього питання винуватості, зняти з себе вину [10, с. 61-62].

Винуватість має зовнішні наслідки для життя, незалежно від того, чи розуміє це той, кого вони стосуються. Внутрішній ефект для самосвідомості вона має, якщо людина «бачить свою вину». Злочин карається. Для цього необхідне тільки визнання винуватості з боку судді в його вільному волевиявленні. Відповідальність існує й за політичної винуватості – відшкодовується шкода, а надалі політична влада і політичні права обмежуються або втрачаються. Із моральної винуватості народжується усвідомлення, а тим самим каяття й оновлення. Метафізична винуватість змінює людську самосвідомість перед Богом [10, с. 23-24].

Очищення, переконує К. Ясперс, - це стежа людини як людини. Звільнення через розвиток думки про винуватість є момент цього шляху. Очищення – процес внутрішній. Це постійне становлення. Воно не є одне і те ж для всіх. Кожний іде своєю особистою дорогою. Путь цей ніхто інший не може ні передбачити, ані вказати. Очищення – це справа нашої свободи, умова політичної свободи. Із визнання винуватості виникає усвідомлення солідарності і власної відповідальності, без якої неможлива свобода. Очищення звільняє нас. І те, «що правильне перед лицем смерті, у крайніх обставинах, те стає поганою спокую, якщо людина завчасно поринає у стомленість, нетерпіння, розпач. Адже правильна ця логарична позиція лише тоді, коли вона підкріплена стійкою розумністю, готовністю скористатися ще можливим, поки триває життя. Упокорювання та дотримання міри – ось наша доля» [10, с. 104], - так, контекстуалізуючи семантику «німецької вини» (Die Schuldfrage), завершує свій трактат К. Ясперс.

Людині у пограничних ситуаціях (хвороба, страждання, вина, смерть) відкривається її скінченність, водночас і зв'язок із буттям. Екзистенція абсолютно свободна; людина обирає. Вона «створює себе» незалежно від будь-якої зовнішньої детермінації. «Неможливо не обирати», - підсилює сказане німецьким філософом Ж.-П. Сартр, представник атеїстичного екзистенціалізму. «Я завжди можу обрати, - продовжує він, - але я повинен знати, що навіть у тому випадку, якщо нічого не обираю, цим я все ж таки обираю» [7, с. 319-344].

Вибір завжди залишається вибором у ситуації. Людина знаходиться в організованій ситуації. Своїм вибором людина примушує жити цією ситуацією все людство. Вона несе відповідальність за вибір, який, зобов'язуючи її, зобов'язує водночас весь рід людський. Загальновизнані же морально-релігійні поняття совісті, вини, каяття Ж.-П. Сартр відкидає як такі, що перешкоджати муть людині бути вільною і самій обрати своє існування.

Отже, підсумовуючи сказане і дещо забігаючи наперед, можна припустити, що використання моделі Dasein є однією з центральних точок розуміння сучасної філософії. Якщо і є «найзручніше місце відштовхування для

стрибка» в історію філософії вини, усвідомлювану як філософію людини, то це хайдеггерівська людина³. Праця М. Бубера «Проблема людини» (1942) [2] тому приклад: у вини немає іншого джерела, крім афективної реакції одинака, який не знаходить собі місце в бутті при входженні туди. Суб'єкт, залучаючись у процесі соціального спів-буття до діалогу з іншим, тим спокутує свою вину перед буттям, інтегруючись у ньому, вступаючи з ним у спілкування – як із Богом [8].

У центрі уваги М. Бубера людина, М. Хайдеггера – Буття. Для пояснення останнього М. Бубер обрав, зокрема, поняття вини (Schuld). На його думку, М. Хайдеггер застосовує техніку породження отологічного, аутентичного з духу щоденного, звичайного. Виходить зі звичної для німецької мови ситуації, де хтось чимось «зобов'язаний» (schuldig ist) іншому. Далі – з обставин, де хтось «винуватий» у чомусь (schuldig ist). І приходять звідси до становища, де хтось «стає винуватим» (schuldig wird) перед іншим, тобто завдає шкоди наявному буттю іншого, є її причиною. Проте і це – просто заборгованість (Verschuldung), а не первісна і справжня винуватість (Schuldigsein), з якої виникає і стан «заборгованості».

Справжня винуватість, за М. Хайдеггером, полягає у винуватості самого наявного буття. Воно винувате в основах свого буття. Винувате тому, що не здійснює себе. Бо людська самість (das Selbst) приводиться ним до бут-

3 Звісно, якщо не віднайти задоволення у всьому, що було і буде висловлено, повсякчас знайдеться система кінцевих тез. Одна з таких, актуалізована А.А. Дем'яновським, гласить: «Поклик совісті волає до власної екзистенції». І тут же порушує запитання: на що вказує це положення фундаментальної онтології? Екзистенція – це доля, прописана до нашої загубленості, прихованості; те, що ми, виражаючись мовою платоніка, зобов'язані пригадати як первісне і найістотніше; це примара фатуму в сучасній філософії. Екзистенція, незважаючи на ту видимість уникнення невласного, призводить до ще більшої проблеми – зумовленості. Остання і характеризує фатальність.

В екзистенціальному плані людина, маючи картину світу, приречена, не виходячи із невласного. Але вона приречена і набуваючи власне. Людина, розкривши свою екзистенцію, розуміє, що це був її єдиний шлях, визначений. Якщо людина вийшла з невласного і просунулась до власного, її мета вже прописана. Вона рухається до екзистенції, яка установа як доля. Відбувається хибне подвоєння, що прагне заплутати і представити фатумне нефатальним. Світ постає вкрай спрощеним. Фатум установив згубні умови – кожен прийме одне з двох, третього не дано. Або ви стурбована присутність і план вашого життя відомий як сценарій, як утверджена доля, або ви виявляєте справжнє, але знову за сценарієм, адже в будь-якому випадку ваша кінцева мета – екзистенція.

Екзистенція не може бути прописана. Інакше філософія перетворюється на книгу долі. Екзистенції взагалі немає. Її не повинно бути, ні як слова, ані як поняття. Оскільки її голос – мовчання. Нехай вона сама залишиться тишею, буде невимовна. У протилежному випадку нівелюються правила гри, задані нами. М. Хайдеггер порушив свої правила. Він повірив у свою силу, більше, ніж варто. Його онтологія фатальна. Це онтологія, що повернулася до своїх джерел. Див.: Дем'яновских А.А. Онтологическая антропология в философии М. Бубера и М. Хайдеггера [Електронний ресурс]. – Режим доступу: http://samlib.ru/d/demjanowskij_anton_anatolxewich/ontantropologia.shtml/

тя лише у сфері горезвісного «загальнолюдського», де перебуває «Хтось» (Man), а не власна самість. У цій ситуації лунає заклик совісті. Кличе саме наявне буття, волає до самого себе. Те наявне буття, яке в силу своєї вини не досягло само-буття (Selbst-Sein), звертається до самого себе, закликає себе згадати про свою самість, звільнитися для самості, від несправжності наявного буття прийти до його дійсності.

М. Хайдеггер «має рацію в тому, що всяке розуміння заборгованості повертає нас до ідеї первісної винуватості. Має рацію і в тому, що ми здатні виявити цю первородну винуватість», - резюмує М. Бубер. «Але ми досягаємо цього не шляхом виокремлення певної ділянки життя – тої ділянки, де наявне буття ставиться до себе самого і до свого власного буття, а через осягнення всього життя без редукції – того життя, де індивід, по суті, ставиться до іншого саме як до чогось інакшого, ніж він сам» [1, 197-212]. Іншими словами, М. Хайдеггер, осмислюючи онтологічний статус вини, першим ставить запитання, як не дивно, не по суті, а форми: що ми маємо на увазі, коли в занепокоєному бутті, в режимі буття за себе, приписуємо комусь повинність?!

Цією схемою утворення онтологічного М. Хайдеггер послуговується не раз. За її ж допомогою формуються основні смислові прообрази використання вини: а) предикат вини як «повинність». Ця форма буття має місце у випадку певної заборгованості. З'являється в ситуації спів-буття з іншими; б) власне винуватість, у розумінні бути причиною або підставою для подальшого звинувачення. При цьому людина, будучи виною дії, може уникнути повинності, бути невинуватою. І навпаки, можна не бути виною чогось, але продовжувати якусь повинність [3].

Стезею М. Хайдеггера, прагнучи підвести під свою теорію онтологічний фундамент, іде і П. Рікьор. Сфера невольового (несвідомого) ототожнюється з поняттями «життєвий світ», «буття», уведення яких в аналіз ставить, на його думку, феноменологію «на поріг онтології». Феноменологією, у випадку семантичного розгляду терміна «винуватість» [5, с. 570-589], П. Рікьор називає «опис значень, що присутні в досвіді взагалі, чи йдеться про досвід відносно речей, цінностей, особистостей тощо» [5, с. 570]. Переплетення образів та їх інтерпретація – основа пізнання почуття вини.

Винуватість має суто суб'єктивний відтінок. Її символіка відзначена інтеріорністю. Вона свідчить про свідомість, над якою доволіє сила, що впливає на неї. Свідчить також про докори сумління, що діють зсередини, постійно знаходячись під владою почуття вини. Проте найзначущим є той символ винуватості, який пов'язаний з судом як громадянським утворенням, - стверджує П. Рікьор [6, с. 634]. Метафізично перенесений у глиб душі, суд стає тим, що ми іменуємо «моральною свідомістю». Людина переживає почуття вини; досвід вини набувається передусім через почуття. Людина постає перед невидимим судом, який визначає ступінь гріха, ухвалює вирок і накладає покарання. Глибинна моральна свідомість перетворюється в караюче око. Почуття ви-

нуватості стає усвідомленим, підзвітним і підсудним внутрішньому суду; воно виступає як передбачення покарання.

У почутті вини П. Рікьор, як і Г. Гегель, убачає один із проявів двоїстості свідомості, внутрішнього діалогу, через який і здійснюється самоаналіз і самопокарання: «Вина (culpa) - це самоаналіз, самовідчуття та самопокарання за допомогою свідомості-двійника» [5, с. 575].

Висновки. Семантичне наповнення феномена вини еволюціонувало протягом усієї історії, відображаючи зростання самосвідомості індивіда та суспільства: від вини як покарання богів до вини як каяття перед Богом; від вини як механізму самоосягнення до вини як показника особистісного зростання; від вини, яку варто скоріше забути, до вини, про яку треба пам'ятати. Починаючи з минулого століття вина обирає своїм основним джерелом історію людства, її трагічний розвиток. У мовній свідомості концепт вини асоціюється насамперед із поняттям історичної відповідальності, колективної вини. Вина не лише універсальна, а й адаптивна, і протейчна. Крім соціальної, несвідомої, екзистенціальної реальності, яка диктує своє трактування вини, виникла інтелектуальна, міжособистісна реальність, де ця проблема отримала свою специфіку інтерпретації.

СПИСОК ВИКОРИСТАНИХ ДЖЕРЕЛ

1. Бубер М. Два образа веры / М. Бубер; под ред. П.С. Гуревича, С.Я. Левит, С.В. Лёзова. – М. : Республика, 1995 – 464 с.
2. Бубер М. Проблема человека / М. Бубер. – К. : Ника-Центр, 1998. – 96 с.
3. Демьяновских А.А. Онтологическая антропология в философии М. Бубера и М. Хайдеггера [Електронний ресурс]. – Режим доступу : http://samlib.ru/d/demxjanowskikh_anton_anatolxewich/ontantropologia.shtml/
4. Мацейна А. Бог и свобода / А. Мацейна. – М. : Центр «Путь, Истина и Жизнь», 1999. – 129 с.
5. Рикёр П. Конфликт интерпретаций. Очерки о герменевтике / П. Рикёр; пер. с фр., вступ. ст. и коммент. И.С. Вдовиной. – М. : Академический Проект, 2008. – 695 с.
6. Рикёр П. Память, история, забвение / П. Рикёр; пер. с франц. – М. : Издательство гуманитарной литературы, 2004 (Французская философия XX века) . – 728 с.
7. Сартр Ж.-П. Экзистенциализм – это гуманизм / Сумерки богов / Ж.-П. Сартр. – М. : Политизтад, 1989. – 398 с.
8. Смирнов И.П. Вина и начало [Електронний ресурс]. – Режим доступу : <http://www.antropolog.ru/doc/persons/smironovigor/smironovigor6/>
9. Хайдеггер М. Исток художественного творения / М. Хайдеггер; пер. с нем. Михайлова А.В. – М. : Академический Проект, 2008. – 528 с.
10. Ясперс К. Вопрос о виновности / К. Ясперс; пер. с нем. – М. : Прогресс, 1999. – 146 с.

11. HWPPh – Historisches Wörterbuch der Philosophie. Hrsg. von J. Ritter u. K. Gründer. – Berlin : Schwabe&Co AG Verlag, 1992. – 2016 S.
12. Jaspers K. Philosophie. – Berlin : Springer Verlag, 1948. – 597 p.

S.V. Savchuk

EXISTENTIAL PHILOSOPHY OF FAULT

Summary. *The creative heritage of M. Heidegger, K. Jaspers, J.-P. Sartre, M. Buber, P. Ricoeur is investigated in semantic content of the phenomenon of fault.*

Key words: *being, choice, fault, guilty, responsibility, existence, crime, morality, border situation, trial, Dasein.*

С.В. Савчук

ЭКЗИСТЕНЦИАЛЬНАЯ ФИЛОСОФИЯ ВИНЫ

Аннотация. *Исследуется творческое наследие М. Хайдеггера, К. Ясперса, Ж.-П. Сартра, М. Бубера, П. Рикёра М. в смысловом наполнении феномена вины.*

Ключевые слова: *бытие, вина, виновность, выбор, мораль, ответственность, пограничная ситуация, преступление, самость, суд, экзистенция, Dasein.*

Fogel Khrystyna

PhD Student

Antwerp Centre for Institutions

and Multilevel Politics – University of Antwerp

Ivan Franko National University of Lviv

MULTISTAGE NATURE OF LABOUR MIGRATION FROM EASTERN AND CENTRAL EUROPE (EXPERIENCE OF UKRAINE – POLAND – UK, GERMANY DURING THE PERIOD 2002-2011)

Abstract

This article is the part of a PhD project that focuses on the political aspects of the migration policy in the European Union. This paper analyses